



Gustavo Gutiérrez

latinoamericanas recalcan las críticas a una teología que se aproxime al marxismo en busca de instrumental socioanalítico. (Estas posturas episcopales están influidas prácticamente desde el nacimiento de la teología de la liberación por un conjunto de intereses y motivos ideológicos, sociales, políticos y teológicos vinculantes, sobre todo, con el problema «liberación» o «desarrollo» del continente planteado indirectamente por la Conferencia de Medellín y recogido desde ahí, con paulatina transparencia en el caso de Chile de E. Frei y durante S. Allende, por una *teología del desarrollo*, encabezada por las posturas de R. Vekemans, P. Bigo, A. López Trujillo, y una *teología de la liberación*, encabezada por las posturas de F. Hinkelammert y G. Arroyo ⁷⁵.)

h) El permanente conflicto entre «unidad» y «pluralismo» eclesial y teológico entre Roma y sus «cristiandades» a lo largo del cristianismo es parcialmente puesto de relieve con el documento vaticano. La jerarquía romana y órganos episcopales del CELAM, impregnados de «tercerismo posconciliar», contrastan con las aspiraciones y praxis populares derivados de movimientos cristianos comprometidos de América Latina. Es algo muy divulgado y comprendido en ambientes latinoamericanos que el marco *instrumental* que permite desenvolver esta praxis ha dejado de guardar relación, desde antes del fracaso de los «desarrollismos», con los contenidos *instrumentales* propios de la Doctrina Social de la Iglesia (DSI) —inspirada en la revelación y en el

⁷⁵ Cf. DUSSEL E.: «Encuentro de cristianos y marxistas en América Latina». *Cristianismo y sociedad*, 74, 28 ss, 1982.

derecho natural, promovida por las encíclicas papales—, acudiendo esa práctica popular cristiana al material que ofrece el marxismo y las Ciencias Sociales en general en cuanto *instrumentos mediadores* de cambio en América Latina.

i) Detrás de las acusaciones de «reduccionismo» formuladas por la *Instrucción* a las teologías de la liberación «extremistas», en cuanto preocupadas, en primer lugar, de la «salvación» terrenal, laten, por un lado, las carencias existentes en la DSI, reflejada en el documento, para comprender analíticamente la realidad sociopolítica y, por otro, las desproporciones teóricas existentes entre «el conocimiento teológico europeo y el latinoamericano»⁷⁶, sobre todo, por ejemplo, por la ignorancia que demuestra la *Instrucción* ante el hecho nada «reduccionista» de la seria y profunda espiritualidad cristiana latinoamericana que ha acompañado y surgido precisamente de los procesos de liberación. Esto contribuye hoy y da pie para que se enriquezca de un modo particular la teología latinoamericana, en cuanto aspecto de un logos propio y genuino del Tercer Mundo.

j) Desde esta perspectiva y a raíz de la utilización parcial, crítica, creativa, provisoria y revisora del marxismo en la teología de la liberación latinoamericana, *escasísima y atípicamente* asumido por la teología como lo describe el documento (quizá porque el marxismo presupuesto ahí es ignorado en Latinoamérica) era de esperar una *Instrucción* como la que ha emanado del Vaticano, aunque en realidad no es el documento en sí mismo el factor más amenazante para la teología comprometida con los pobres en el Tercer Mundo. Lo inquietantemente interesante que se desprende de Roma con su *Instrucción* parece que es «apropiarse», conceptualmente, de «LA» teología de la liberación (la que designa «una reflexión teológica centrada sobre el tema bíblico de la liberación y de la libertad, y sobre la urgencia de sus incidencias prácticas»; la que es comprendida «correctamente» a la luz «de la especificidad del mensaje de la Revelación, auténticamente interpretado por el Magisterio de la Iglesia», y la que se funda «como pilares indispensables» en «la verdad sobre Jesucristo el salvador, la verdad sobre la Iglesia, la verdad sobre el hombre y sobre su dignidad», dice la *Instrucción* recogiendo palabras de Juan Pablo II), desacreditando aquella teología de la liberación —esa que brotó desde Medellín y que hoy reviste gran fuerza, recogiendo también esas fórmulas doctrinales aunque evitando detenerse *exclusivamente* en ellas, conduciendo en su momento a la Iglesia institucional a posiciones innovadoras por su fidelidad evangélica con los pobres y con la base— una vez tachada y divulgada, como se está haciendo, de simple «marxismo y revolución».

k) De aquí el temor de investigadores y teólogos latinoamericanos, desde hace años ya, por la fácil divulgación del vocabulario relativo a la liberación por parte de sectores jerárquicos de la Iglesia⁷⁷ evacuando sus contenidos históricos y críticos propios de una matriz popular concreta, derivados del lenguaje de la fe del pueblo. En este sentido, es necesario permanecer muy atento a lo que dirá (y no dirá) un

⁷⁶ Cf. SOBRINO J.: *Resurrección de la verdadera Iglesia. Los pobres, lugar teológico de la ecclesiología*, 21-53 («El conocimiento teológico en la teología europea y latinoamericana»). También Cf. J. SOBRINO: «Teología de la liberación y teología europea». *Misión Abierta*, 77, 11 ss, 1984.

⁷⁷ Cf. *Supra* 17: la «corriente» de la teología de la liberación denominada por Scannone teología «desde la praxis pastoral de la Iglesia». También cf. nota 28a.

próximo documento vaticano relativo «al vasto tema de la libertad cristiana y de la liberación» advertido ya en la «Introducción» de esta *Instrucción* que ha hecho pública la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe. Hay que intentar liberar a la teología de la liberación de la «liberación» ofrecida por la Teología.

l) Esa estrategia discursiva relativa al lenguaje teológico siempre ha sido de suma importancia en ámbitos religioso-eclesiásticos de la sociedad, sobre todo cuando terminan por emanar de esa estrategia y de ese vocabulario un conjunto de contenidos «limpios», «neutros», «asépticos» de todo sentido crítico correlativo con las formulaciones genuinas de la teología de la liberación. Terminan incluso al poco tiempo por circular sin inconvenientes por pasillos y gabinetes clericales del *statu quo* injusto de Latinoamérica.

m) En este sentido, finalmente, aunque resulte algo fuerte y esquemático, ¿por qué no sospechar de esta *Instrucción* como un «test» formulado por el «aparato» de la Iglesia católica con el fin de captar el ambiente, las posturas, las posibles reacciones y respuestas de diversos medios cristianos de la «periferia» (y el «centro») ante la realidad de la teología de la liberación, especialmente cuando el Vaticano la desconoce en su propio terreno, mientras prepara un próximo documento referido a ella?...

... A medida que es redactado este texto desde Roma, la historia de la teología de la liberación contará en sus crónicas los diversos problemas teológicos, religiosos, espirituales y eclesiales que tuvo que atravesar durante esta década. Sobre todo a raíz de su fidelidad con los pobres y por la búsqueda de la solidaridad, la justicia y la paz en la historia, *siempre* dadas por Jesucristo como Liberación de toda injusticia, muerte, sufrimiento y opresión.

BIBLIOGRAFIA

- AA. VV.: *La dependencia político-económica en América Latina*. Madrid, 1971.
- AA. VV.: *Fe cristiana y cambio social en América Latina. Encuentro en El Escorial*. Salamanca, 1973 (abundante bibliografía).
- AA. VV.: *Iglesia y Seguridad Nacional. Equipo Seladoc IV*. Salamanca, 1980.
- AA. VV.: *Liberación y cautiverio. Debates en torno al método de la teología en América Latina*. México, 1975.
- AA. VV.: *Fe cristiana y revolución sandinista en Nicaragua*. Managua, 1979.
- ARROYO, G.: «La Iglesia en la década del setenta». En *América 70. ¿Servidumbre o independencia en la presente década?*, 224-245. Santiago, 1970.
- ASSMAN, H.: *Teología desde la praxis de la liberación*. Salamanca, 1976.
- BALASURIYA, T.: «La teología latinoamericana de la liberación. Un punto de vista asiático». *Chile-América*, 43-44-45, 188, 193, 1978.
- BARREIRO, J.: «El ecumenismo en América Latina». *Chile-América*, 43-44-45, 147-154, 1978.
- BOERO, M.: «Teología y violencia». *Christus*, 553, 52-54, 1982.
- : «La Iglesia de América Latina y la teología de la liberación». *Araucaria de Chile*, 28, 31-35, 1984.
- BOFF, L.: *Teología del cautiverio y de la liberación*. Madrid, 1980.
- : *Iglesia. Carisma y poder. Ensayo de eclesiología militante*. Santander, 1980.
- CÁMARA H.: *La Iglesia en el desarrollo de América Latina*. Madrid, 1968.
- «Campaña contra la teología de la liberación». En H. ASSMANN, ob. cit., 238-245.
- CENTRO DE CAPACITACIÓN SOCIAL: *Reflexiones y problemas de la Iglesia que nace del pueblo*. Panamá, 1978.
- COMBLIN, J.: *El poder militar en América Latina*. Salamanca, 1978.

- CONE, J.: *Una teología negra de la liberación*. Salamanca, 1973.
- DECLARACIÓN DE LA COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL: «Promoción humana y salvación cristiana». *Salmanticensis*, 24, 415-435, 1977.
- DUSSEL, E.: *Desintegración de la cristiandad colonial y liberación*. Salamanca, 1978.
- ELLACURIA, I.: «Tesis sobre posibilidad, necesidad y sentido de una teología latinoamericana». En *Teología y mundo contemporáneo. Homenaje a K. Rahner*, 325-350. Madrid, 1975.
- ESPEJA, J.: «Liberación y espiritualidad en América Latina». *Ciencia Tomista*, 111, 87-122, 1984.
- GAETE, A.: «Los cristianos y el marxismo. De Pío XI a Paulo VI». *Mensaje*, 21, 328-341, 1972.
- GARCÍA RAMÍREZ, R.: «El martirio en la Iglesia latinoamericana». *Estudios franciscanos*, 84, 143-171, 1983.
- GONZÁLEZ FAUS, J. I.: «La declaración de la Comisión Teológica Internacional sobre la teología de la liberación». *Crhistus*, 507, 8-22, 1978.
- GUTIÉRREZ, G.: *Teología de la liberación. Perspectivas*. Salamanca, 1974.
- : «Teología y ciencias sociales». *Noticias Obreras*, 892, 18-28, 1984.
- LÓPEZ TRUJILLO, A.: *Liberación marxista y liberación cristiana*. Madrid, 1974.
- «Los teólogos alemanes a favor de la teología de la liberación». *Diálogo Social*, 97, 40-42, 1978.
- MANZANERA, M.: *Teología, salvación y liberación en la obra de G. Gutiérrez*. Bilbao, 1978 (abundante bibliografía).
- MARTÍN NIETO, E.: «Justicia y Biblia». En AA. VV. *Palabray Vida. Homenaje a José Alonso*. Madrid, 1984, 269-280.
- MEDELLIN: *Reflexiones en el CELAM*. Madrid 1977.
- MIRANDA, J. P.: *Marx y la Biblia. Crítica a la filosofía de la opresión*. Salamanca, 1972.
- MÍGUEZ BONINO, J.: *La fe en busca de eficacia*. Salamanca, 1976.
- MUÑOZ, R.: *Nueva conciencia de la Iglesia en América Latina*. Santiago, 1974.
- OLIVEROS, R.: *Liberación y teología. Génesis y crecimiento de una reflexión 1966-1976*. México, 1977.
- PINOI, J. M.: «¿Una Iglesia confesante o una Iglesia silenciosa? Reflexión crítica sobre la Iglesia en Chile durante los nueve meses posteriores al "putsch"». *Estudios Franciscanos*, 75 (1974), 209-260. (Este estudio continúa en *Estudios Franciscanos*, 76 [1975], 177-235.)
- PORADOWSKI, M.: *El marxismo invade la Iglesia*. Valparaíso, 1974.
- PUEBLA: *Comunión y participación. III Conferencia general del episcopado latinoamericano*. Madrid, 1982.
- QUIROZ MAGAÑA, A.: *Eclesiología en la teología de la liberación*. Salamanca, 1983 (abundante bibliografía).
- RAMOS REGIDOR, J.: *Jesús y el despertar de los oprimidos*. Salamanca, 1984.
- RIBEIRO DE OLIVEIRA, P.: «¿Qué significa analíticamente "pueblo"?». *Concilium*, 196, 427-440, 1984.
- RICHARD, P.: *Cristianos por el Socialismo. Historia y documentación*. Salamanca, 1976.
- SCANNONE, J. C.: *Teología de la liberación y praxis popular*. Salamanca, 1976.
- SEGUNDO, J. L.: «Capitalismo-socialismo, Crux theologica». En AA. VV. *La nueva frontera de la teología en América Latina*. Salamanca, 1977, 223-239.
- SILVA GOTAY, S.: *El pensamiento cristiano revolucionario en América Latina y el Caribe*. Salamanca, 1982 (abundante bibliografía).
- SOBRINO, J.: *Cristología desde América Latina*. México, 1976.
- SOSA, A. y TRIGO, P.: «La liberación de la religión. Los cristianos y las organizaciones populares». *Nueva Sociedad*, 64, 57-64, 1983.

Para una información detallada de la producción teológico-religiosa, especialmente latinoamericana, consultar la *Bibliografía Teológica Comentada*, publicada anualmente en Buenos Aires, desde 1976, conocida como BTC por el ISEDET.

MARIO BOERO
Luis Cabrera, 86/88, 1.º dcha.
MADRID